

الرسالة التي أرسلها إليّ صديقي المفكر المغربي كمال عبد اللطيف يدعوني فيها للمشاركة في الندوة التي ينظمها المجلس القومي للثقافة العربية في القاهرة بالتعاون مع اتحاد المحامين العرب ومركز البحوث العربية الإفريقية - 2007:

الأستاذ كريم مروة المحترم

تحية طيبة وبعد،

يقوم المجلس القومي للثقافة العربية بتكريم عدد من الشخصيات العربية التي صاحبت المجلس منذ انطلاقه في العمل وتمتلك حضوراً رمزياً في المشهد الثقافي العربي. وستتم وقائع هذا التكريم في إطار الندوة التي يعقدها المجلس القومي للثقافة العربية بالتعاون مع اتحاد المحامين العرب ومركز البحوث العربية والأفريقية في موضوع "الاستراتيجية الإسرائيلية تجاه الوطن العربي"، أيام 12 و13 و14 يناير 2008 حيث ستقدم شهادات التكريم والتعريف بجهودهم يوم 14 يناير 2008 بقاعة المؤتمرات في نقابة الصحفيين في القاهرة. وقد وقع اختيار منظمي الندوة والاحتفال على سيادتكم لكتابة ورقة في التعريف بجهود وآثار "المرحوم إلياس مرقص في مجال الفكر والعمل القومي". ونحن واثقون أن تقديمكم هذا سيكون له أكبر الأثر في الإعلاء من قيم الوفاء لرواد المشروع القومي في ثقافتنا المعاصرة.

نتوقع منكم الموافقة الكريمة وكتابة ورقة في حدود 3 أو 4 صفحات على الأقل. كما نأمل أن تصلنا في وقت مناسب قبل يوم 14 يناير 2008 لطبعتها وإعدادها للتوزيع قبل إلقاء التكريم والوفاء. مع موفور التقدير.

د. كمال عبد اللطيف

المنسق العام للمجلس

الرباط 2007/12/28

\*\*\*

الرسالة التي أرسلتها إليّ صديقي كمال عبد اللطيف أعذر فيها عن المشاركة في الندوة التي ينظمها المجلس القومي للثقافة العربية في القاهرة بسبب وجودي في المستشفى - 2007:

أخي العزيز كمال

تحية طيبة وكل عام وأنت والعائلة بألف خير .

أسف كثيراً لعدم تمكن شقيقي مصطفى من اللقاء بك. وكنت شديد الحرص على أن تتعارفا. هو جيولوجي وعميد في الجامعة اللبنانية وخبير كبير في قضايا المياه والنفط والمعادن والبيئة. كان يشارك في أحد المؤتمرات في الرباط. وقد قال لي بأنه وصل متأخراً بعض الوقت، وحاول الاتصال بك هاتفياً لكنك ربما كنت قد انغمست في عملك الجامعي ولم تجب عليه.

أشكرك على دعوتك لي لحضور الندوة في القاهرة حول خطة إسرائيل 2020. تقول إن الندوة تعقد بالاتفاق بين المجلس والمركز الذي يديره حلمي شعراوي. هل المقصود بالمجلس الذي تشير إليه هو المجلس القومي للثقافة العربية إياه؟ هل لا يزال موجوداً هذا المجلس؟ وهل هناك من يهتم به سواك؟ وهل هناك من ميزانية تؤمن استمراره ومن هي هذه الجهة، هل هم الليبيون؟ أسئلة أرجو أن تجيبني عليها لمجرد الفضول ليس أكثر.

أعذر يا صديقي عن المشاركة في تلك الندوة لسببين: السبب الأول هو أنني خارج لتوي من المستشفى بعد أن وقعت على درج منزلي والتهبت رجلي التهاباً غريباً اضطرني للبقاء في المستشفى أكثر من أسبوع، وسيضطرني للبقاء في المنزل بعد خروجي من المستشفى بعض الوقت لمتابعة تلقي الأدوية التي تعالج التهابات الدم. السبب الثاني لاعتذاري هو إحساسي بالملل من كثرة ما نكتب ونحلل حول صراعنا مع إسرائيل، وحول تصوراتنا الخاصة بهذا العدو التاريخي الذي كلما أكثرنا من التحليل حول خططه ضدنا ابتعدنا عن معرفة وتحديد أشكال مواجهتها له. في رأيي المتواضع، وقد كتبت كثيراً في شرحه، نحن بحاجة إلى وقفة من نوع مختلف يتعلق بتحديد أخطائنا التي ما نزال نكررها منذ ستين عاماً في الحرب وفي الكفاح بالسلاح وبالسياسة وبالفكر. وهي الأخطاء التي جعلتنا نخسر فلسطين بالتدريج ونخسر معها أراضي عربية جديدة، ونبعد عن تحقيق الهدف المبتغى من نضالنا المتمثل بمساعدة الشعب الفلسطيني على إقامة دولته المستقلة على أرض وطنه فلسطين وعاصمتها القدس. وآخر هذه الأخطاء ما قام به حزب الله من مغامرة داخل الأراضي الاسرائيلية استدرج بها ذلك العدوان الاسرائيلي الغاشم الذي أدى إلى قتل المئات من المقاومين الأبطال وألوف القتلى والجرحى من المواطنين وإلى وتهجير مئات الألوف من أبناء الجنوب والضاحية الجنوبية للعاصمة بيروت إلى مناطق لبنانية في الجبل وفي الشمال وقسم كبير منهم ذهب إلى سوريا. وأدى ذلك العدوان الغاشم في الآن ذاته إلى تدمير قرى الجنوب والضاحية الجنوبية لبيروت والمنشآت العامة بما في ذلك الجسور في أكثر من منطقة. وفي الوقت الذي نستمر فيه نحن في لبنان في المعاناة التي لا أفق لحلها في ظل السياسات الغاشمة للطبقة السياسية وغياب الدولة والاهتراء الدائم لمرافقها الحيوية والتدخلات الخارجية التي لا حدود لها من كل الجهات والاتجاهات، في ظل كل هذا الوضع الذي أشرت إليه في لبنان تستمر "آلهة الصمود والممانعة" في سوريا متربعة على عرشها وأرضها، يبقى الجولان محتلاً من قبل إسرائيل

من دون مقاومة ومن دون مقاومين لا في السلاح ولا حتى في السياسة. ويستمر في الآن ذاته الاستبداد بكل أشكاله الذي يعاني منه الشعب السوري العريق.

عذراً يا صديقي لهذا الكلام الذي يخرج من أعماق فؤاد تمزقه سياسات هوجاء تعطل حياة بلد صغير جميل مثل لبنان باسم ما يستعصي عندي وعند الكثيرين على الفهم من نوع الديمقراطية التوافقية التي يريدون منها أن تجعل من لبنان مزرعة محاصصة لزعماء طوائف على حساب حياة فقراء هذه الطوائف وحياة مثقفها وحياة الكفاءات الكبيرة التي ضاق بها وطنها فهاجرت إلى جهات العالم الأربع. لهذين السببين لن أستطيع المشاركة في الندوة. لكنني أشتاق إليك وإلى القاهرة وإلى الرباط وإلى العديد من أصدقائنا المشاركين في الندوة. وسأسافر بعد شفائي إلى حيث ألتقي بك وبهم.

مع أطيب تحياتي.

كريم مروة

بيروت في 2007/12/28

ملاحظة: بعكس ما جاء في الرسالة التي أعتذرت فيها عن المشاركة في الندوة، فقد عدت وقررت المشاركة فيها. وقدّمت نصّاً مكثفًا حول المفكر الماركسي السوري الياس مرقص. كما قدّمت في نهاية الندوة مداخلةً توقفت فيها عند حرب تموز 2006 منتقدًا حزب الله استنادًا إلى ما جاء على لسان أمينه العام "لو كنت أعلم". إذ اعتبرت أن حزب الله في مغامرته تلك قد استدرج "من دون أن يعلم" العدوان الاسرائيلي الغاشم على لبنان.

أذكر أن أحد أصدقائي من رجال الدين المعروفين أخبرني بأن الإمام علي خلال أحد حروبه رفض طلب أحد مقاتليه بالذهاب إلى المعركة خلال فترة الهدنة لأنه سيموت حتمًا وهذا ما لا يقبل به الإمام. فقال المقاتل للإمام فداك يا أمير المؤمنين وفدا الإسلام. فرد عليه الإمام كلا خطئًا لا فداي ولا فدا الإسلام. لن أسمح لك.

وأنشر فيما يلي نص المقال الذي كتبه عن المفكر

الماركسي الياس مرقص ونشر في جريدة الأهرام.

عن المفكر الماركسي السوري الياس مرقص

الياس مرقص هو مفكر عربي كبير. اجتهد كثيرًا وعميقًا من أجل الربط بين فكره كماركسي وبين همومه القومية العربية. ولعلي لا أبالغ إذا قلت بأنه من بين أكثر المفكرين العرب المعاصرين عمقًا في قراءة ماركس، وفي الإنتماء إلى أفكاره. وهو، في الوقت ذاته، من أكثر المفكرين الماركسيين العرب تجاوزًا لبعض

مفاهيم ماركس مما شاخ وفقد علاقته بالعصر الجديد. إلا أن تجاوز الياس هذا لبعض مفاهيم ماركس هو تجاوز معرفي.. وكان هذا التجاوز يشكل، بالنسبة إليه، نوعاً من الوفاء لمنهج ماركس المادي الجدلي، الذي استشرّف فيه ماركس مستقبل العالم، استناداً إلى قراءته لتاريخ البشرية منذ أن صار للبشرية تاريخ. ذلك أن الياس مرقص كان، منذ بدايات حياته الفكرية والسياسية، يرى في الماركسية طريقه إلى الحرية، حرّيته هو وحرية بلاده، سواء من خلال انتمائه الأول إلى الشيوعية عندما كان يتابع دراسته الجامعية في بلجيكا، أم في المرحلة التي أصبح فيها عضواً في الحزب الشيوعي السوري، بعد عودته إلى الوطن. ولعل ذلك هو الذي جعله يبدأ حياته الفكرية والسياسية مشاكساً. وكانت مشاكسته تتبع من اعتراضه على ما كان يعتبره سائداً في الأحزاب الشيوعية من فهم خاطئ ومشوه لأفكار ماركس، ومن فهم خاطئ ومشوه للممارسة السياسية باسم الإشتراكية، استناداً إلى مرجعية ماركس، ومن عجز لدى الأحزاب الشيوعية في تجديد فكرها وتجديد سياساتها وفق منهج ماركس المادي الجدلي. وكانت تلك المشاكسة تشير إلى أنه كان، في قراءته المبكرة لماركس خصوصاً، ولهيغل وفلاسفة التنوير في أوروبا في شكل عام، قد بدأ يشق طريقه كمشروع عالم وفيلسوف، وكمشروع قائد سياسي في الوقت عينه. وكانت وجهته، منذ البداية، تتلخص في محاولته الجادة للربط في نضاله الإشتراكي بين الفكر والممارسة. إذ كان يعتقد أن الممارسة من دون فكر تستند إليه هي خبط عشواء، وأن الفكر من دون ممارسة هو تجريد فكري لا يحقق تقدماً. وكان، في موقفه هذا، أميناً لماركس في الربط بين الفكر والممارسة كشرط ضروري لنقل الفكر من التجريد النظري إلى الواقع.

هذه المشاكسة الفكرية والسياسية التي بدأ الياس حياته العملية متمسكاً بها قادته إلى أن يختلف مع الحزب الشيوعي السوري (اللبناني - السوري) في عام 1957، أي منذ الفترة الأولى التي أعقبت عودته من الخارج حاملاً معه شهادة دكتور في الفلسفة. وكنت شاهداً على ذلك الحدث المؤسف، بحكم وجودي في ذلك الحين في دمشق. إذ كنت أشارك، تحت قيادة فرج الله الحلو، في تحرير جريدة "النور" الناطقة باسم الحزب الشيوعي، بعد أن خرج الحزب في سوريا إلى العلن وأصبح أمينه العام خالد بكداش نائباً في البرلمان. وأذكر أن فرج الله الحلو الذي كان شريكاً، من موقعه في قيادة الحزب، في القرار الذي قضى بإخراج الياس مرقص من صفوف الحزب الشيوعي بسبب مشاكسته المشار إليها، قد طلب مني، بعد أن استدعاني من بيروت للانضمام إلى أسرة تحرير جريدة "النور"، أن أكون واقعياً في ممارستي للعمل السياسي صحفياً في جريدة الحزب، ومناضلاً في صفوف الحزب الشيوعي، وألا أحاول، في تحليلي للأحداث وفي تحديد مواقفي منها، النقل التعسفي إلى بلدنا وإلى حزينا طرائق التحليل وطرائق العمل التي كنت قد شاهدتها في أوروبا الغربية. فلبلداننا، وفق ما أكده لي فرج الله، ظروفها الخاصة بها، ولتجارنا فيها شروطها المختلفة عن شروط تلك البلدان. والسبب الذي دعا فرج الله إلى ذلك الحديث معي قبل أن أبدأ عملي الصحفي، إنما يعود إلى أنني كنت قد أقمت في أوروبا أربع سنوات متتقلاً بين بلدانها شرقاً وغرباً، مغنياً معرفتي بالجديد من الأفكار فيها

ومن السياسات ومن التقدم المحقق في ميادينه المختلفة. وحين علمت بما حدث لالياس مرقص أدركت ما كان يرمي إليه فرج الله في إشارته إلى الواقعية في النصائح التي وجهها لي، وفهمت أن كلامه كان نوعاً من التحذير لي من أن أقع فيما وقع فيه الياس مرقص قبلي.

لم يكن حزينا الشيوعي محقاً في ذلك القرار الذي تسرع في اتخاذه ضد الياس في ذلك الحين. لكن الياس، بالمقابل، لم يكن محقاً في تسرعه في طرح أفكاره التي كان حماس الشباب طاغياً عليها. هذا ما استنتجته فيما بعد عندما بلغت سن الرشد في موافقي، و انتقلت إلى مواقع القرار في الحزب، وشاركت مع عدد من رفاق جبلي في قيادة الحزب في تحقيق نوع من الاستقلالية الفكرية والسياسية التي قادتنا إلى إحداث تغيير جوهري في خط الحزب وفي فكره وفي ممارسته السياسية. وهو ما عبرت عنه قرارات المؤتمر الثاني للحزب الشيوعي اللبناني، الذي عقد في عام 1968، أي بعد أربعة أعوام من استقلال الحزب اللبناني عن الحزب السوري في عام 1964.

لم ألتق بالياس مرقص إلا قبل ثلاث سنوات من مغادرته الحياة. فقد توفي في عام 1991 عن اثنين وستين عاماً من العمر. وهو عمر شباب ونضج. كان الياس متوهجاً ومتألقاً في ذلك اللقاء الذي جرى بيننا في مطالع عام 1988 في دمشق. وكان قد بلغ في تجربته الفكرية مرحلة متقدمة تخلص فيها من بعض حساسيات الماضي، ومن بعض ما كان عنده أقرب إلى التعسف الرومانسي، إذا جاز التعبير، في بعض أحكامه الفكرية والسياسية في مطلع شبابه. وأذكر أن الياس عندما سمعني أعرض بعض أفكارى الجديدة حول الاشتراكية، وحول قراءتي الجديدة لأفكار ماركس، وحول نظرتي إلى تحولات العصر الجديدة، لم يخف دهشته وفرحه. إذ لم يكن يتصور، في ذلك الحين، أن في الحركة الشيوعية العربية أناساً يفكرون مثله. وبالطبع لم أكن أملك عدته في الفكر. فقد كان هو مفكراً ماركسياً كبيراً، يتعاطى السياسة. أما أنا فكانت سياسياً أتعامل مع الفكر بعامة، ومع الفكر الماركسي وفق قراءتي له خاصة، كشرط ضروري لممارستي السياسية، سواء في المرحلة التي كنت فيها عضواً في القيادة في الحزب، أم عندما أصبحت خارج أي ارتباط تنظيمي بأي مركز سياسي. وكانت قد تكونت عندي في ذلك الحين تجربة سياسية وفكرية غنية تمتد إلى عدة عقود. كنت، منذ شبابي الأول، أقرأ وأحاول أن أستخلص من قراءاتي ما يتصل بالصواب وبالخطأ في تجربتي السياسية. وهي تجربة أغنتها المسؤوليات التي مارستها في حياتي الحزبية داخل البلاد وخارجها. كما أغنتها زياراتي إلى جهات العالم الأربع ولقاءاتي مع قادة الفكر والسياسة في البلدان التي زرتها، ونقاشاتي مع هؤلاء جميعاً في كل الإتجاهات. وكنت أتابع ما كان يكتبه الياس في مجلة "الوحدة" التي كان أحد مؤسسيها وأحد الأساسيين في أسرة تحريرها، باسم المجلس القومي للثقافة العربية. وكنت قد قرأت بعض كتبه.

كان ذلك اللقاء الأول بيننا بداية للقاءات استمرت ثلاثة أعوام. وكانت نقاشاتنا تقودنا تدريجياً إلى الإتفاق المبدئي على عمل مشترك مع آخرين من أجل مواجهة المرحلة التي كانت تشير إلى عمق الأزمة

التي كانت تعاني منها التجربة الإشتراكية برمتها. وهي الأزمة التي سرعان ما قادت تلك التجربة إلى نهايتها المدوية في العام ذاته الذي غاب فيها الياس مرقص عن هذه الدنيا. لم يكن مشروعنا المشترك ذاك يرمي إلى تأسيس حزب شيوعي أو إشتراكي جديد، ولا كان يرمي إلى التغيير في أحزاب شيوعية قائمة. كان مشروعنا ذاك يرمي إلى إنشاء منبر عربي جديد يلتقي حوله أكبر عدد من المثقفين العرب من أجيال مختلفة. وكان الهدف من إنشاء ذلك المنبر إثارة النقاش حول التجربة الإشتراكية السابقة، واستخلاص الاستنتاجات منها للمرحلة التي كنا فيها وللمستقبل، استنتاجات تحدد لنا المهمات الواقعية التي كنا نرى أن على الأجيال الإشتراكية الجديدة في بلداننا أن تجد الأشكال التنظيمية الملائمة كأدوات لا غنى عنها من أجل تحقيق تلك المهمات. وكان من المفترض، بناء لاقتراح الياس، أن نلتقي في منزله في بلدة صلومفي في محافظة اللاذقية، بعد خروجه من المستشفى، لمتابعة ذلك النقاش، ومحاولة الوصول به إلى نهاياته الملموسة. لكن الموت كان أقوى وأسرع من طموحاتنا.

تشكل هذه المقدمة، بالنسبة إليّ، مدخلاً ضرورياً إلى فكر الياس مرقص، وإلى سيرته السياسية. فهو لم يولد مفكراً متميزاً، رغم الاقترام الشجاع الذي دفعه إلى خوض معركة التجديد في الفكر العربي، الإشتراكي منه بخاصة، وذلك باسم الماركسية كما فهمها. بل هو كان ينتقل في النقاش والصراع، وفي البحث الدائم عن الحقيقة، من حال إلى حال، متقدماً في صورة مضطربة، إلى أن أصبح بامتياز واحداً من كبار المفكرين العرب المعاصرين. والكلام عن موقع الياس مرقص هذا كمفكر كبير ليس كلاماً عاطفياً. فتراثه الفكري هو الذي يعطيه هذا الموقع، من دون منة من أحد. وبين يديّ عدد من كتبه التي تحمل تراثه الفكري. وكان قد صدر بعضها في حياته وبإشرافه. في حين أن بعضها الآخر صدر بعد وفاته. وتشير هذه الكتب إلى التطور المذهل الذي كان يحدث في فكره، من كتاب إلى كتاب آخر، ومن تطور في فكره إلى تطور آخر أكثر عمقاً وأكثر فهماً للعصر، وأكثر تقدماً في تحديد الأشكال التي كان يراها الياس ضرورية لاندماج بلداننا في التحولات الكبرى التي كان يشهدها. وقد انتهى به ذلك التطور في فكره إلى أن حوّلته إلى فيلسوف وإلى عالم وسياسي واقعي في آن. وإني لأخص بالذكر من كتبه وكتاباته التي تألق فيها كفيلسوف وكعالم وكسياسي، ثلاثة هي: "العقلانية والنقد" و"حوار العمر" و"المذهب الجدلي والمذهب الوضعي". أهم ما تميزت به هذه الكتب الثلاثة الحرص الشديد عند الياس على إعادة صياغة المفاهيم، لتحريرها من النمطية ومن التأثيرات السلبية التي أدخلتها عليها ممارسات الإشتراكيين والشيوعيين، ومن التشويهات التي أدخلت عليها تعسفاً من قبل بعض المفكرين الماركسيين، باسم ماركس وانجلز، وباسم لينين كذلك، وحتى باسم هيغل وكانط وديكارت وآخرين من كبار فلاسفة التنوير. وكان معظم التشويهات والإلتباسات المتصلة بتلك المفاهيم يطال فكر ماركس ومفاهيمه، ليس فقط فيما يتعلق بهذه الأفكار من استشراف عند ماركس لمستقبل البشرية، بل كذلك فيما يتعلق بالأفكار التي كان الزمن قد جعلها مفاهيم قديمة، غير صالحة للعصر الجديد، وغير متطابقة مع

التحولات التي أتت بها الأحداث الكبرى خلال القرن ونصف القرن من الزمن الذي يفصل بين عصر ماركس وعصرنا الحالي. يقول الياس في هذا الصدد في الحوار الذي أجراه معه جاد الكريم الجباعي، وصدر في كتاب بعنوان "حوار العمر": "... هناك أشياء قالها ماركس منذ مائة وأربعين سنة لا تنطبق اليوم، ولا تتفق مع اليوم تمامًا. لكن هناك أشياء قالها منذ ذلك التاريخ كانت تتفق مع اليوم أكثر مما كانت تتفق مع زمانه." ويضيف في مكان آخر، وفي السياق ذاته: "... هناك أشياء قالها ماركس وقضايا مهمة طرحها هي أصح اليوم مما كانت عليه في زمانه...". ويقدم على ذلك كمثال موضوع الاستلاب والإغتراب. إذ يعتبر أن لينين وبلخانوف والماركسية المعمة العالمية قد تخلفوا عن ماركس في فهمه وفي تحديده لهما.

وإني لألتقي هنا في قراءتي للجانب العبقري في تطور فكر الياس مرقص مع ما قاله جاد الكريم الجباعي في مقدمة كتاب "حوار العمر" المشار إليه، الذي حاور فيه الجباعي الياس مرقص حول عدد من القضايا الفكرية الكبرى، ذات الطابع الفلسفي البحت، وذات الطابع السياسي المباشر، في آن. إذ يقول الجباعي في مقدمته التي هي نص فكري مميز، أن الياس "حرص على استعادة الجذر الروحي للماركسية شرطاً لاندماجها في الفكر العربي، وتقليصاً إن لم أقل نفيًا لطابعها الأوروبي الغربي وبرانيتها." كما ألتقي في قراءتي لفكر الياس مع ما جاء في التقديم الذي وضعه كمال عبد اللطيف لكتاب الياس "العقلانية والتقدم" باسم المجلس القومي للثقافة العربية. يقول كمال عبد اللطيف في المقدمة: "إن الولوج البارز في أعمال الياس مرقص بالنظرية والمفهوم لا يتجه صوب بناء الأنساق الفلسفية المجردة والمتعالية قدر ما يتجه نحو محاولة الإمساك بمعضلات التاريخ بأدوات الوعي الدقيق. ولهذا الغرض وظف تكوينه الفلسفي لتعميق الوعي السياسي العربي، محاولاً تأسيسه على أرضية فلسفية صلبة تمكنه من فهم مجرى التاريخ والمساهمة في توجيه سيرورته، وفقاً للإرادة البشرية الواعية والمؤمنة بالتقدم وبالإنسان".

في هذين الكتابين، وهما آخر ما صدر لالياس مرقص قبيل وفاته وبعد وفاته، تظهر دقته العلمية ويظهر جهده الكبير في إعادة صياغة المفاهيم الماركسية، حرصاً منه على تصحيح مسار الفكر العربي، وتحريه مما ساد فيه من تشويهات، بعضها عن عمد وبعضها عن جهل. إذ كان يحاول الياس بجدارة العالم إعادة تحديد معاني المفردات السائدة. فمفردتا الحداثة والتحديث مثلاً تحتاجان، بالنسبة إليه، إلى إعادة تأسيس. والمطلوب، كما يقول: ليس التحديث بل التأسيس. لعل النقص ليس نقص الحداثة، بل نقص الأساس. ويتابع في الشأن ذاته: "في صيغة تحديث الفكر العربي ليس فقط كلمة تحديث بل أيضاً كلمة فكر، نفسها يجب أن تكون موضع سؤال... ما الفكر؟ لهذه الكلمة أكثر من معنى، لحقيقتها أكثر من مستوى، ولفكرتها أكثر من اتجاه، فأى فكر نقصاً؟".

ثم يتساءل الياس عن معنى محدد لكلمتي عربي وفكر عربي، فيقول في كتابه "العقلانية والتقدم": "عربي" كلمة في "تحديث الفكر العربي" يجب أن لا تتضخم، أن لا تتحول إلى إله - صنم، في الوعي

الصاحي. إن هذا الوصف 'عربي' يعني أن الفكر الذي نحن معه أو ضده هو فكر بشر عربي ومفكرين عرب".

ويتابع الياس، على هذا المنوال، ثورته لتصحيح المفاهيم لإعطائها معناها الواقعي، وإخراجها من الصنمية التي أعطيت لها. فيعطي لمفردة 'الثورة' معنىً علمياً، مختلفاً عن السائد المعمم في تحديد معنى الثورة وأهدافها. ويقول في العلاقة بين الثورة والتقدم: "ثمة فرق بين فكريّ 'الثورة' و'التقدم'. والمقابلة بين هذين المفهومين لا بد منها، لا سيما وأن الوعي العربي السائد، بمدارسه المختلفة والمختلطة، يعيش في العصر الأول: الثورة. التقدم يضحي به على مذبح 'الثورة'، مثلما التاريخ يضحي به لصالح 'طبيعة' انحطت إلى 'فطرة'، إلى شيء ما ذاتي نفسي، قد يكون 'العدالة' أو 'المساواة' أو 'الحرية' أو 'الشعب' أو 'الجماهير' إلخ... أو باختصار إلى شيء إطلاقي، صادق أو كاذب. ومن غير الممكن تحديد أين ينتهي الصادق ويبدأ الكاذب. هذا الوعي اللامفهومي والملا إطلاقي يعشق مثله الأعلى الأزلي (أي الأزلي - العابر) عشق قائد تاريخي للقومية العربية وللرسالة الخالدة...".

والجدير بالإشارة والتنويه هنا أن الياس مرقص كان يعلن بحزم موقفاً معارضاً للعنف، في أي شكل من أشكاله، ولأي هدف من الأهداف مهما كان سامياً. ويعترض على مقولة بولانراس الشهيرة "الحرب استمرار للسياسة في شكل مختلف". إذ هو يرى أن الحرب، أية حرب، بما في ذلك ما يسمى "الحرب الثورية"، هي عنف يفرض على حياة الناس من خارج إرادتهم الواعية. فالعنف، في أشكاله المختلفة، هو تعطيل للسياسة، وإلغاء لدور الناس فيها، الدور الذي هو شرط ضروري لكي تمارس السياسة وظيفتها الأصلية. ويوضح الياس مفهومه للإختلاف، بخلاف ما هو سائد أيضاً في تحديد معنى الإختلاف. فيقول في هذا الصدد في الكتاب الآنف ذكره: "كل الأشياء مختلفة... لا يوجد شيئان لهما تماثل إلا وبينهما اختلاف... ولا يوجد شيئان مهما اختلفا، أي تباعدا في الهوية التامة لكل منهما، إلا وبينهما مشترك، عام، هوية...".

إن الأمثلة عن هذا النوع من التفكير والتحليل للمفاهيم كثيرة عند الياس مرقص، تمتلئ بها هذه الكتب الثلاثة التي أشرت إليها. وهي تشكل المرحلة الأرقى والأكثر تقدماً في إبداع الياس الفكري لدى الياس.

إلا أن ما يهمني من هذه الاستشهادات هو أن أشير إلى الهم الذي رافق الأعوام الأخيرة من حياة الياس مرقص. فهذا الهم كان، بالنسبة إليه، همّاً تأسيسياً، أراد منه أن يؤسس لفكر علمي جديد، تستند إليه الحركة التي يهدف أصحابها في العالم العربي إلى إحداث تغيير أساسي في بلداننا، تغيير ينقلها من حالة التخلف التي هي فيها إلى العصر وإلى تحولاته الكبرى. وهي نهضة جديدة، في نظر الياس، مختلفة عن المعنى المتداول للنهضة في الفكر العربي السائد. فهي نهضة واقعية، غير طوباوية، غير فردوسية، كما يقول. إنها نهضة تستكمل فيها بلداننا ما كان قد بدأه رواد حركة النهضة العربية في القرن التاسع عشر. وهو، إذ يشير إلى الطوباوية هنا، فإنه لا يرفضها من حيث المبدأ. ذلك أن فكرة الحلم البشري - وحلم شعوبنا



هو جزء من هذا الحلم العام- في تحقيق تقدمها وسعادتها هو حلم مشروع. لكن الياس كان يحرص على التأكيد في إشارته إلى الطوبى هنا على ضرورة أن تقتزن الطوبى بالوعي "الصاحي"، كما يصفه، أي ضرورة أن يعرف العاملون من أجل التغيير، أي تغيير يريدون تحقيقه، وبأية وسيلة. وهو، إذ يؤكد على أن التغيير ضرورة حتمية لبلداننا، يتجه في عقله وفكره إلى أوروبا التي حققت تقدمها، رغم أنها لم تحرر شعوبها من الظلم. لكنه يرى، في ضوء قراءته للتجارب التاريخية جميعها، بما فيها التجربة الإشتراكية، أن التغيير يجب أن يتم سلمياً، وليس بالعنف. وهو ما قدمت قبل قليل نموذجاً عن الأسباب التي دفعته إلى رفض العنف كوسيلة للتغيير. فالعنف هو تغيير بالقسر. إنه انقلاب. والثورة (Revolution) هي تغيير جذري. لكنها، كما فهمت من نصوصه، أقرب إلى (Evolution)، أي أقرب إلى التغيير الذي يتم بالتطور.

هذه الأفكار التي أشير إليها في الكتب الأخيرة لالياس مرقص لم تأت فجأة، أي من دون المرور بمراحل كانت ضرورية بالنسبة إلى مفكر عقلائي مثله. فهو قد بدأ مسيرته الفكرية والسياسية، كما أشرت إلى ذلك، ناقدًا بحزم تجربة بناء الإشتراكية في الإتحاد السوفياتي، وتجربة الأحزاب الشيوعية في البلدان العربية، معتبرًا إياها ستالينية في الفكر وفي الممارسة، أي غير ذات صلة بفكر ماركس وبمشروعه الإشتراكي لتغيير العالم. وألّف كتبًا عبّر فيها عن مواقفه تلك بحرية كاملة وباستقلالية عن أي ارتباط تنظيمي بأي حزب. وكان من بين هذه الكتب كتابان: الأول حول الأحزاب الشيوعية العربية بعامة، والثاني حول الحزب الشيوعي اللبناني، منتقدًا فيه برنامج الحزب الذي كان قد أقرّ في المؤتمر الثاني (1968). هذا المؤتمر في توقيته وفي صيغته المختلفة عن السائد في الأحزاب الشيوعية، وفي قراراته الجريئة قد اعتبر في حينه حدثًا جديدًا في تاريخ الحركة الشيوعية العربية. إذ هو، أي المؤتمر الثاني، قدم نموذجًا جديدًا للحزب الشيوعي في الفكر وفي السياسة وفي أشكال التنظيم، وأعلن استقلالية نسبية للحزب عن المركز الأممي المتمثل بالحزب الشيوعي السوفياتي فيما يتصل بسياساته الداخلية والعربية، مع الاستمرار في الإنتماء إليه في صيغة مختلفة عن السائد في علاقة الأحزاب الشيوعية بموسكو في ذلك التاريخ. كما صحح المؤتمر الكثير من الأخطاء التي كانت ترتكب في العهد السابق، أي في ظل القيادة الستالينية الصارمة للحزب. وكنت من موقعي في قيادة الحزب من جيل الشباب أحد المساهمين في هيئة الشروط السياسية للانعقاد المؤتمر ومن المساهمين في صياغة قراراته. وإذا كان الياس في كتابه الأول أقرب إلى الموضوعية في نقده للأحزاب الشيوعية، فإنه في الكتاب الذي كرسه لنقد برنامج الحزب الشيوعي اللبناني قد وقع في بعض التعسف. إذ ورد في بعض ملاحظاته ما يبدو تجاوزًا للواقع وللموضوعية، رغم أن بعضًا من تلك الملاحظات كان يستحق النقاش، لا سيما ما يتصل من تلك الملاحظات بمفهوم الحزب للمسألة القومية. وكانت ملاحظاتي على كتابه المشار إليه موضع نقاش معه في لقاءاتنا الأخيرة التي سبقت وفاته. وانتهينا على اتفاق.

إلا أن الياس لم يكتف بنقد الأحزاب الشيوعية فكرًا وممارسة، بل هو انتقد الفكر القومي، أولًا في

شخص أحد أئمته، ساطع الحصري، ثم في نقده للأحزاب القومية، من حركة القوميين العرب إلى حزب البعث العربي الإشتراكي إلى الحركة الناصرية. وكان في نقده للفكر القومي يعيب عليه طابعه الغيبي والشعبي والرومانسي، أي غير الواقعي. ومن أطرف كتبه، في هذا المجال، وأكثرها غنى وتنوعاً في الأفكار، بمعزل عن مدى صحتها، كتابه الذي يحمل عنوان "الماركسية والمسألة القومية" الذي يسجل فيه صديقه بسام طيبي في عدد كبير من الأفكار والمصطلحات والمواقف والرؤى، بما في ذلك ما يتصل بالفهم المختلف لديهما لأفكار ومفاهيم ومقولات ماركس وانجلز حول المسألة القومية.

ومعروف أن الياس مرقص، في كل كتبه وكتاباته وسجلاته، وهي كثيرة، كان صاحب مشروع سياسي، وصاحب مشروع فكري في آن. لقد كان مهموماً، منذ بدايات حياته الفكرية والسياسية، بمصير بلده سوريا، وبمصير البلدان العربية. كان يفكر كعربي الجنسية والقومية، وعربي المنشأ التاريخي والمصير المستقبلي. كان يطمح في أن يكون أحد المساهمين، بالأفكار التي كان ينتجها وبيثها، وبالمفاهيم التي كان يسعى لإعادة صياغتها، في خلق أساس موضوعي لحركة ثورية عربية من نوع مختلف عما كان سائداً، حركة ذات فكر مستقبلي، مالكة لأدوات حقيقية وقادرة على الانتقال ببلداننا من زمن الإنحطاط الذي كان يعتبره الياس انحطاطاً تاريخياً إلى العصر الجديد، عصر التحولات الكبرى، محققة تقدمها في كل المجالات، مستفيدة مما حفل به تاريخها القديم والحديث من أفكار حديثة، ومستفيدة في شكل خاص مما حققته البلدان والشعوب الأخرى التي سبقتنا إلى تحقيق نهضتها وتقدمها وحررتها. وكان يعتبر أن هذا التطور في الحركة الثورية العربية على الأسس التي كان يضعها لهذه الحركة من شأنه، أي هذا التطور، أن يحقق للأمة العربية وحدتها الواقعية، القائمة على التقدم والديمقراطية في اتحادهما.

على قاعدة هذا الهم الأساسي عنده، المتصل بقضايا أمته العربية، لعب الياس دوراً كبيراً في العديد من المؤسسات القومية، وبالأخص منها المجلس القومي للثقافة العربية، الذي كان أحد مؤسسيه. وكانت له إسهامات متميزة في مبادرات المجلس القومي للثقافة، خصوصاً، وفي مجلة "الوحدة" التي كانت تصدر عن المجلس. وكان لهذه المجلة على امتداد سنوات عديدة، بإسهام منه ومن عدد مرموق من كبار المفكرين العرب، دور مهم في نشر الأفكار التي تدعو إلى نهضة عربية حقيقية، نهضة قائمة على التقدم والديمقراطية، ذات صلة وثيقة بالعصر وبتحولاته. وهي النهضة التي كانت أفكار الياس وأفكار عدد كبير ممن شاركوه همومه القومية، ترمي إلى تحرير بلداننا من كل الأفكار السلفية والماضوية على اختلافها، ومن أنماط الاستبداد التي سادت فيها. إذ أن تلك الأفكار والسياسات هي التي تتحمل، في نظره وفي نظرنا، المسؤولية عن إبقاء بلداننا أسيرة التخلف الاقتصادي والاجتماعي والثقافي، معزولة عن العالم، غارقة في أزمتها المستعصية على الحل، عاجزة عن تحقيق وحدتها القومية أسوة بما قامت به دول أوروبا، برغم ما حفلت به هذه القارة من حروب وصراعات.

هذا هو الياس مرقص، المفكر والعالم والسياسي. واني لأجد في كلماته التالية أفضل خاتمة لهذا الحديث السريع الذي أستذكر فيه هذا المفكر العربي الكبير. فهي كلمات لا تحتوي على النقد وحسب. بل هي تشير إلى المهمة التي لها الأولوية في تاريخنا العربي المعاصر، مهمة بناء الدولة بالمعنى القانوني والمؤسساتي للدولة الحديثة، دولة الحق والقانون التي صارت تعرف به في حياتنا المعاصرة. يقول الياس في كتاب "حوار العمر" تحت عنوان "سمو الدولة": "في العصر اليساري، في عصر عبد الناصر وبعد عبد الناصر، في الستينات والسبعينات، انتشر في صفوف اليسار موقف معاد للدولة ولفكرة الدولة ولمفهوم الدولة. هذا الموقف كان سيئاً وخطيراً. وإذا لم ننفذ هذا الموقف ونحذضه ونحذفه فهو خطير وخطير. هناك أناس يقولون إن الدولة أكلت المجتمع عندنا. وفي رأيي أن السلطة والتسلط والاستبداد هي التي أكلت المجتمع. ويجب أن نميز الدولة من المجتمع بفكرة أخرى مفادها أن الدولة الحقنة والحقيقية والحقوقية هي التي لديها الاستعداد، بموجب كيانها كله، أن تدافع عن مواطن، عن فرد إزاء الجماعة، وإزاء المجتمع، وإلا فإن المجتمع ينحط إلى جمهور، والشعب ينحط إلى جمهور. ومن هنا يجب أن نؤيد فكرة سمو الدولة".